



Газета Георгиевского храма г. Долгопрудный Сергиево-Посадской епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»
Издается по благословению Преподобнейшего Кирилла, епископа Сергиево-Посадского и Дмитровского.

ИСТОРИЯ ПРАЗДНИКА ПОКРОВА ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ

Покров Божией Матери. Роспись собора Рождества Пресвятой Богородицы Ферапонтова монастыря, 1502 г.

Праздник Покрова Пресвятой Богородицы - необычный. Он не входит в число двенадцати самых великих православных торжеств, то есть не является двенадцатым. Его не празднуют католики, не знают и многие Православные Поместные Церкви. День Покрова был установлен на Руси, причём по указу князя. Но это не помешало празднику стать одним из самых любимых и значимых дней годового круга.

Как сообщают летописи, в тысяча сто шестьдесят четвёртом году владимирский князь Андрей Боголюбский отправился в поход на волжских булгар. Те совершали набеги на земли Суздаля, Мурома и Владимира, и держали в страхе всю Северо-Восточную Русь. Враг был силен, поэтому князь собрал под свои знамёна ратников из соседних русских земель. С собой в поход Андрей взял две чудотворные иконы: Всемиловитового Спаса и Владимирский образ Богородицы. Два священника несли перед дружиной Крест. Неожиданно для самих русичей, дружина одержала быструю и лёгкую победу. Булгары были разгромлены, вражеские города стали платить дань владимирско-

му князю. Но главное - жертв среди русского войска было очень мало. Князь Андрей был уверен, что произошло самое настоящее чудо.

По возвращении домой Боголюбский установил два новых церковно-государственных праздника. Первый посвящался Всемиловитовому Спасу, Пресвятой Богородице и Животворящему Кресту Господню. Его отмечали в день победы над булгарами, четырнадцатого августа по новому стилю. Второй - в честь Покрова Пресвятой Богородицы, приурочили к четырнадцатому октября по новому стилю.

В эти дни вспоминали, как Христос и Богородица явили своё покровительство русским полкам, взяли их под защиту. В честь новых праздников по



распоряжению князя возвели два белокаменных храма. Спасский - во Владимире и Покровский - у излучины реки Нерль.

Историю о чуде Покрова Боголюбский помнил с детства из любимой книги - жития константинопольского блаженного Андрея. Владимирский князь был крещён в честь этого святого.

Продолжение на след. стр.



По преданию, в начале десятого века Константинополь осадили враги. Одни источники считают, что это были сарацины, в других говорится о дружине и кораблях русичей. Городу угрожала серьезная опасность. Простые горожане поспешили в церкви, чтобы молить Господа и Царицу Небесную отвести беду. Во время богослужения во Влахернском храме, блаженный Андрей увидел, как над молящимися явилась Богоматерь. Приснодева распростерла над верующими свое покрывало-омофор. И случилось чудо - враги без боя удалились от Константинополя. В Византийской истории это событие не было

прославлено. В богословско-литургическом труде "Слово на Покров" говорится, что князь Андрей Боголюбский искренне изумился этому обстоятельству. «Когда услышал об этом чуде, то подумал: как такое грозное и милосердное видение, более того - надежда наша и заступничество, было без празднества». Он принял решение: "Да не останется без праздника Святой Покров Твой, Преплагая".

<https://radiovera.ru/istoriya-prazdnika-pokrova-presvyatoy-bogoroditsyi.html>

БОГОСЛОВСКИЕ ОСНОВАНИЯ ПОЧИТАНИЯ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ

Благоговейное почитание Пресвятой Богородицы ведет начало от самых первых христиан. В центре внимания автора – протоиерея Игоря Аксёнова, настоятеля Свято-Ильинского храма в г. Выборге, – богословские основания почитания Пресвятой Богородицы, имеющие непреходящее сотериологическое значение.

Почти двадцать веков отделяет нас от того дня, когда Пречистая Дева Мария, простившись с ближайшими учениками Христовыми, Его Апостолами, тихо почилла смертным сном потомков Адама, предав душу в руки Своего Творца и Сына, по воспринятому Им в Ее утробе человечеству. И первой из рода человеческого, вслед за Спасителем, во всей полноте духовно-телесной природы вошла в славу Божию и была вознесена превыше Херувимов и Серафимов, и всех разумных творений Божиих. И все эти двадцать веков христианской истории, в которой были и победы, и поражения, и открытое богоборчество, были бессильны умалить восторг человечества перед Той, Которой неразделенная Церковь усвоила наименование Богородицы.

Но почитание Богородицы и Приснодевы Марии в Церкви зиждется не на обманчивых и преходящих человеческих эмоциях, а имеет глубокие богословские основания, имеющие непреходящее сотериологическое значение.

Само таинство Боговоплощения уже подразумевает и Матерь Воплотившегося Бога, как о том пишет прп. Иоанн Дамаскин: «Праведно и воистину Святую Марию называем Богородицею, ибо это имя содержит все таинство домостроительства. Ибо если родившая – Богородица, то Рожденный от Нее – непременно Бог, но непременно и человек. Ибо каким образом мог бы родиться от жены Бог, имеющий бытие прежде веков, если бы Он не сделался человеком? Ибо Сын Человеческий, без сомнения, есть человек. Если же Тот Самый, Который родился от жены, есть Бог, то, без сомнения, Один и Тот же есть и Тот, Который родился от Отца в отношении к Своей Божественной и без-

начальной сущности, и Тот, Который в последние времена рожден от Девы в отношении к сущности, получившей начало и подчиненной времени, то есть человеческой. Это же обозначает единую Ипостась, и два естества, и два рождения Господа нашего Иисуса Христа».

Таким образом, мы видим, что христология неразрывно связана с мариологией. Не может быть правильного учения о Христе без правильного учения о Божией Матери. Само именование Девы Марии Богородицей уже указывает на Воплощение одного из Лиц Святой Троицы.

При этом нельзя не видеть, что сам факт Боговоплощения представляет из себя неразрешимый в рамках человеческой логики парадокс.

Наш разум не видит здесь никакой несообразности только потому, что принимает факт реального соединения двух природ в Лице Господа Иисуса Христа как аксиому Христианской Веры, которая не требует никакого осмысления. Мы не удивляемся чуду Боговоплощения, потому что не осмысливаем его.

Для нас это просто данность даже не православной веры, а православной традиции.

Как пишет современный греческий православный философ и богослов Христос Яннарас, для греческой культуры мысли, которая определенным образом лежит и в основании европейской христианской культуры, само понятие Богочеловечества есть такое же безумие, как и Крест Христов, о чем писал в Послании к Коринфской Церкви Апостол Павел (1Кор.1,23).

«Греки научили человечество правильно мыслить; они разработали метод познания, основанный на определении: все существующее в мире определяется своей сущностью, то есть совокупностью признаков, благодаря которым каждая вещь есть то, что она есть. Например, цветок потому и цветок, что у него имеется стебель, лепестки, чашелистики, тычинки и пестик; он не может оставаться цветком и в то же время обладать ногами, крыльями, глазами или голосом.



Так и Бог, чтобы быть Богом, должен пребывать бесконечным, беспредельным, всеведущим и всемогущим, ни от кого и ни от чего не зависящим в Своей жизни и действии. Невозможно оставаться Богом и, одновременно, обладать ограниченным материальным телом, нуждаться в кислороде для дыхания и в пище для утоления голода, чувствовать усталость, потребность во сне, претерпевать душевные и физические страдания»..

Непостижимость для обычной человеческой логики исторического факта действительного, а не мнимого Боговоплощения проявилась в различных ересьях, с которыми Церковь боролась на протяжении четырех Вселенских соборов.

В V веке ученик Феодора Мопсуетского Несторий, ставший в 428 году Константинопольским Патриархом, вслед за своим учителем сделал резкое различие между двумя природами в Воплотившемся Боге-Слове.

Феодор Мопсуэтский, как и другой яркий представитель Антиохийской богословской школы IV века Диодор Тарсийский, учил о сосуществовании во Христе двух отдельных самостоятельных природ. Соединение человечества с Божеством, согласно Феодору и Диодору, было не абсолютным, а относительным, т.е. Единородный Сын Божий жил в человеке Иисусе как в храме. В сочинении «О Воплощении» Феодор Мопсуэтский пишет, что Дева Мария «родила человека в физическом смысле и, неочевидным образом, также и Бога. На естественном уровне она – человекородица, поскольку тот, кто был в ее чреве и произошел из него, был человеком.

Она – Богородица, поскольку Бог был в человеке, который родился. Он не был заключен в нем по естеству, но в результате движения воли». Иначе говоря, Феодор Мопсуэтский утверждал, что Божественный Логос вселился в человека Иисуса, Которого Он избрал и помазал.

Но, как пишет прп. Иоанн Дамаскин, «...и царь Давид называется христом,

т.е. помазанным, также и первосвященник Аарон; потому что как царское достоинство, так и жречество было связано с помазанием; и всякий богоносный человек может называться христом, но не Богом по естеству».

Ложная христология неизбежно привела и к неправильной мариологии.

Патриарх Несторий, вслед за своим учителем акцентируя резкое различие между двумя природами в Господе Иисусе Христе и отделяя Господа от «образа раба» и храм от «Живущего в нем», соответственно своему заблуждению предпочитал и Пресвятую Деву Марию называть Христородицей, а не Богородицей на основании того, что Она

родила не Бога, а человека, с которым затем соединился предвечно рожденный Сын Божий.

Возникшие в народе волнения из-за отказа Патриарха Нестория именовать Деву Марию Богородицей, а также острая критика несторианства святителем Кириллом Александрийским привели к созыву в 431 году в Ефесе III Вселенского собора. В противовес Феодору Мопсуетскому и Патриарху Несторию Александрийский святитель Кирилл подчеркивал, что Господь Иисус Христос – одна нераздельная Личность, одна Ипостась.

Таким образом, отказ от термина «Богородица» означает отрицание тайны Боговоплощения, потому что Бог-Слово и человек Иисус – одно и то же Лицо.

Надо заметить, что сущность вопроса христологических споров первой половины V века упиралась в неизменность Бога. Как пишет прот. Иоанн Мейендорф, «Бог не мог стать никем и ничем. Кирилл (Александрийский) же утверждал, что вечное Слово Божие стало человеком. Цитата из пролога к Евангелию от Иоанна: “И Слово стало плотью” (Иоан. 1:14), – была девизом Эфесского собора».

Действительно, Бог стал тем, чем Он прежде не был, т.е. человеком, но при этом Он не стал кем-то иным, потому что Единородный Сын Божий и Родившийся от Девы Марии Иисус – это одна и та же Личность, Которая является Второй Ипостасью Пресвятой Троицы. Предвечный Логос, Бог-Слово, восприняв в Воплощении человеческую природу, сделал ее Своей, оставаясь при этом Тем же,

Кем Он всегда был, т.е. вечным и неизменяемым Богом, так как в Воплощении Он не претерпел никакого изменения по Своему Божеству, ибо Его Божественная природа не изменилась и не смешалась в Воплощении с Его человеческим естеством.

На IV Вселенском соборе в его догматическом вероопределении будет сказано, что две природы во Христе соединены «неслитно, неизменно, нераздельно,

неразлучно». «Все четыре термина, говорящие о соединении природ, строго апофатические - начинаются с приставки «не». Этим показано, что соединение двух природ в Господе Иисусе Христе есть тайна, превосходящая ум, и никакое слово не в силах описать ее. С точностью говорится лишь, как не соединены природы – во избежание ересей, сливающих, смешивающих, разделяющих их. Но сам образ соединения остается сокрытым для человеческого ума».





Именование же Пресвятой Девы Марии «Богородицей» однозначно утверждает, что Рожденный от Нее по человечеству – не человеческая, а Божественная Личность.

Это является основанием всей христологии и сотериологии, т.е. основанием всего нашего христианского упования.

Итак, как богословствует прп. Иоанн Дамаскин, от Девы Марии «родился Сын Божий – воплотившийся; не как пророк, помазуемый действием, но – присутствием всего Помазующего... не вследствие изменения естества, но вследствие ипостасного соединения. Ибо Один и Тот же был и Помазующий, и Помазуемый: как Бог – помазующий Самого Себя – как человека. Итак, каким образом не Богородица Та, Которая родила воплотившегося от Нее Бога? Действительно, в собственном смысле и поистине Богородица и Госпожа, и властвующая над всеми тварями, сделавшаяся Рабою и Матерью Творца».

Не новый человек явился в мир от Девы Марии, но Предвечно Рожденный от Отца Единородный Сын и Логос Божий стал человеком в Ее Богоматеринской утробе. «Богоматерь, – как пишет свт. Игнатий (Брянчанинов), – была тем единственным словесным сосудом, в который Бог вселился самым существом Своим».

При этом, очевидно, что как предвечен Божественный Совет Трех о творении и спасении человека через Крестную Жертву любви Единородного Сына Божия, так и предвечно определение этого Совета и о Матери Имевшего родиться от Нее вторым Рождением по восприятию Им человечеству. Само Ее предназначение, определенное от вечности, выделяет Ее из пространства человеческой истории и соединяет с неизменяемой вечностью приснобытия Святой Троицы.

Поэтому святитель Григорий Палама, обобщая святоотеческое богословие, называет Божию Матерь живой границей между сотворенным миром и несотворенным вечным бытием Триипостасного Бога и поставляет Ее выше всех разумных творений на ближайшее к Святой Троице место. «Дева-Матерь, – пишет он, – является как бы единственной границей между тварным и несотворенным Божеским естеством. И все видящие Бога познают и Ее – как место Невместимого. И

все восхваляющие Бога воспоют и Ее после Бога». В Божественном Воплощении Сына Божия миру был явлен Новый, Второй Адам – «Господь с Неба» (1 Кор. 15:47), – как Его именует Апостол Павел. Новый Адам приводит в Себе к Отцу Небесному в Духе Святом новое человечество, которое есть Церковь Его. Но дело Нового Адама, Нового Возглавителя рода человеческого требует содействия Новой Евы, исправляющей грех Евы ветхой. И здесь, как подчеркивает прот. Георгий Флоровский, раскрывается двойственная роль Пресвятой Девы Марии в событии Боговоплощения.

«С одной стороны, Она обеспечивает непрерывность человеческого рода. Ее Сын по Своему “Второму Рождению” — Сын Давидов, Сын Авраама и всех “праотцов”. По словам сщмч. Ириней Лионского, Иисус “возглавил Собой длинный список человечества” (Против ересей. III, 18, 1), “собрал в Себе все народы, распространившиеся от Адама” (III, 22, 3) и “воспринял в Себя древнее создание” (IV, 23, 4). Но, с другой стороны, Господь “показал новое рождение” (V, 1, 3). Он стал Новым Адамом».

И Новая Ева, «будучи зачата и рождена во грехе праотцев, приготовила Себя целомудренной и Богоугодной жизнью» послужить не только Воплощению Сына Божия, но и возвращению рода человеческого в послушание Богу. Ибо, как богословствуют святые Иустин Философ[xiii] и Ириней Лионский, ветхая «Ева не оказала послушания, когда была еще девою... и сделалась причиной смерти и для себя и для всего рода человеческого; так и Мария, имея предназначенного мужа, но оставаясь Девой, через послушание сделалась причиной спасения для Себя и для всего рода человеческого... Ибо, что связала дева Ева через неверность, то Дева Мария разрешила через веру». Святой Николай Кавасила обращает внимание на тот факт, что если бы Пресвятая Дева Мария не предоставила Свою свободу Богу вместе с Ее послушанием, когда ответила «Да» Богу, то Воплощение Сына Божия оказалось бы невозможным по причине невозможности насилия свободы, дарованной человеку в творении вместе с образом Божиим.

Продолжение в след. номере

8 ОКТЯБРЯ - ДЕНЬ ПАМЯТИ ПРЕПОДОБНОГО СЕРГИЯ РАДОНЕЖСКОГО

Сложилась добрая традиция — молиться о помощи в учебе преподобному Сергию Радонежскому. Разберемся, откуда пошел такой обычай и как, молясь об успехах в школе, не забыть научиться чадо самому главному.

А традиция эта сложилась неслучайно. Маленькому Варфоломею — будущему «игумену всея Руси», преподобному Сергию Радонежскому — трудно давалась учеба. Не хотели вредные буквы соединяться в слоги, а затем — в слова.

Грустно было мальчику, со слезами взывал он к Господу, чтобы Тот помог ему в его скорби. Однажды в поле Варфоломей увидел благообразного монаха, молящегося у дуба.

Отрок дождался, пока он закончит молитву, чтобы взять благословение. Монах благословил боголюбивого ребенка, и тот рассказал ему о своей беде. Отшельник дал ему просфору и сказал: «Возьми, чадо, и съешь. Это дается тебе в знамение благодати Божией и для разумения Святого

Писания». Старец хотел уйти, но Варфоломей упростил его посетить родительский дом. Там он был гостеприимно встречен, и, прежде чем приступить к трапезе, монах попросил отрока почитать Псалтирь. Варфоломей взял книгу и на удивление родителей начал бегло и четко читать... Прощаясь старец предрек: «Велик будет ваш сын пред Богом и людьми. Он станет избранной обителью Святого Духа».

Это пророчество сбылось, и преподобный Сергей Радонежский стал великим русским святым, горячим молитвенником за землю нашу и Отечество, за монашество и христоролюбивых мирян. Вот так к святому Сергию Радонежскому, преодолевшему с помощью Божией трудности в учебе, сегодня мы притекаем, чтобы он и за нас помолился Господу о даровании разума. Примерно такое же событие произошло и в детстве праведного Иоанна Кронштадтского. Ему тоже не давалась грамота, но чудесным образом после слезных молитв святой обрел ключ к пониманию преподаваемого, стал достигать высот в учебе и опередил своих сверстников в знаниях. Этому святого мы тоже просим о помощи в том, что он сам преодолел и в чем преуспел. Может, Господь по их святым молитвам и нам поможет в учебе?

Или нашим детям.

Вот, к примеру, в любом храме можно заказать молебен или преподобному Сергию Радонежскому, или молебен, который так и называется — «в помощь учащимся». Спросите в любой церковной лавке, и вам расскажут, что это один из самых востребованных прошений среди прихожан. Однако заказывать его при-

ходят чаще всего мамы или бабушки учеников. Сами школьники приходят гораздо реже...

Однажды моя знакомая спросила, кому молятся о помощи в учебе. «Богу, Пресвятой Богородице... Сергию Радонежскому!», — ответила я. Она пошла в храм, заказала молебен, поставила свечку, помолилась от всего своего горячего материнского сердца за любимое чадо. Я спросила у нее потом: «А сын-то сам молится?», на что получила отрицательный ответ — не верующий, не пришел еще к этому. Так часто бывает с под-

ростками, я знаю. И настаивать в вопросах веры не стоит. Но печальный факт в том, что она ему даже не предложила.

Так, боясь менять привычный уклад в семье, многие родители не призывают своих детей к молитве. Этому преподобный Сергей не учил... Мы беспокоимся за своих детей, потому что любим. Но мы их не учим молиться, потому что любим не так, как надо. Сегодня безопасность детей под особым контролем, это очень популярная тема в соцсетях и для телепередач. В школах у нас — видеонаблюдение, в портфеле — сотовый телефон, на руках у чад — часы-мобильник с GPS, который всегда покажет: где находится ребенок. Это все не лишнее, как говорится, «береженого Бог бережет». Но напоминаем ли мы детям о важности молитвы к Богу, Пресвятой Богородице, Ангелу Хранителю и святым? Молитва — это лучшее, чему мы, родители, можем научить ребенка. Все в определенный момент может подвести: и люди, и интуиция, и техника, но Бог никогда не оставит молящихся ему. Показываем ли мы, взрослые, своей жизнью пример упования на Господа, как это делал преподобный Сергей Радонежский. Ведь он не оставил нам письменных трудов и назидательных сочинений, но всей

своей жизнью преподал образ верного служителя Христова, достигшего непостижимых духовных высот. Святой в соработничестве с Богом преображал сердца ближних и смог изменить ход истории огромной страны, находившейся под игмом Орды. Вот такой духовной силой обладал преподобный Сергей Радонежский, ему мы молимся о заступничестве и его ставим

своим детям в пример того, как надо просить Бога о помощи, в том числе и в учебе. Как это делал юный Варфоломей, попросивший малое, но достигший великого.





СЛОВО НОВОМУЧЕНИКОВ

ЕПИСКОП ВЕНИАМИН (ВОСКРЕСЕНСКИЙ). О ЦЕРКОВНОМ ПЕНИИ.

Священномученик Вениамин (в миру Василий Константинович Воскресенский) родился 15 января 1871 года селе Переславцево Угличского уезда Ярославской губернии в семье священника. Отец будущего епископа был одарен большими музыкальными способностями, такими же способностями оказались одаренными и его сыновья – все пятеро были регентами училищных хоров, а один из них регентом архиерейского хора.

В 1911 году Василий Константинович он был назначен преподавателем Священного Писания и руководителем семинарского хора в Ярославской Духовной семинарии. Имея большие музыкальные дарования и прекрасную профессиональную подготовку, Василий Константинович принял горячее участие в развернувшейся в те годы в церковной прессе полемике – состоять ли хору из профессиональных певцов или стремиться к церковным напевам унифицированными для всех храмов Русской Православной Церкви или оставаться местным различиям в напевах, как имеющим немалую самостоятельную ценность, так как в них зачастую запечатлелись благочестие и молитвенный настрой наших предков в большей степени, чем в некоторых произведениях, которые публиковались в нотных печатных сборниках.

Василий Константинович писал по этому поводу: «"Правильны" напевы древних, также "правильно" пение и позднейших творцов. Местные напевы не "уклонение", не "искажение" правильных печатных напевов; они такое же самостоятельное, местно-народное творчество, имеющее одинаковое право на существование, как и творчество древних... Как нередко в убогом деревен-

ском храме, в глуши, у старца-дьячка приходится слышать порой мелодию, которая отдает такой далью времени, такой девственной простотой, такой силой чувства, на которые не променяешь иной самой модной нотной мелодии нашего времени. Не попала такая мелодия в печатную книгу случайно, только потому, что ее никто не подслушал из тех людей, которые печатают книги».



Но самой важной и существенной для Василия Константиновича в церковном пении была сторона религиозная. «Религиозная цель, – писал он, – самая главная в церковно-богослужбном пении. Религиозная цель – первая и последняя цель всего совершающегося в храме. Народ стоит и, как эхо, вторит несущимся мелодиям или же мысленно, безмолвно следит за ними и как бы складывает их где-то в душе своей, собирая запас церковных песен. С годами накапливается этот запас, образуя, в конце концов, знающих по памяти все общеупотребительное церковное пение. С раннего детства слышались эти мелодии, из года в год повторялись они, врезались в слух, в память. Из совокупности распевавшихся мелодий, вместе с чтением,

со всем церковным распорядком, с внешней обстановкой создается годами и глубоко запечатлевается в сознании, в душе соответственный религиозно-церковный уклад представлений, образов, чувств, настроений, но где все на своем месте, все в стройном порядке, где давно проложены как бы хорошо протопренные тропинки, ведущие душу к небу, к Богу».

<https://fond.ru/slovo-novomuchenikov/874-episkop-veniamin-voskresenskij-o-tserkovnom-penii>



РАСПИСАНИЕ БОГОСЛУЖЕНИЙ НА ОКТЯБРЬ

1 (Вт)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Вечерня. Утреня.	Прп. Евмения, еп. Гортинского. Прп. Илариона Оптинского.
2 (Ср)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Вечерня. Утреня.	Мчч. Трофима, Савватия и Доримедонта.
3 (Чт)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Вечерня. Утреня.	Вмч. Евстафия Плакиды, жены его Феопистии и чад их Агапия и Феописта.
4 (Пт)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Вечерня. Утреня.	Отдание праздника Воздвижения Животворящего Креста Господня.
5 (Сб)	09.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Ап. от 70-ти Кодрата. Сщмч. Фоки, еп. Синопийского.
6 (Вс)	7.00, 9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Акафист св. Иоанну Предтече.	Неделя 15-я по Пятидесятнице. Зачатие честного, славного Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна.
7 (Пн)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Первомц. равноап. Феклы.
8 (Вт)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Преставление прп. Сергия, игумена Радонежского, всея России чудотворца.
9 (Ср)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Вечерня. Утреня.	Преставление апостола и евангелиста Иоанна Богослова. Свт. Тихона, патриарха Московского и всея России.
10 (Чт)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Великая вечерня. Утреня.	Мч. Каллистрата и дружины его: Гимнасия и иных.
11 (Пт)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Вечерня. Утреня.	Прпп. схимонаха Кирилла и схимонахини Марии, родителей прп. Сергия Радонежского.
12 (Сб)	9.00 — Божественная Литургия, 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Прп. Кириака отшельника.
13 (Вс)	7.00, 9.00 — Божественная Литургия 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Неделя 16-я по Пятидесятнице. Сщмч. Григория епископа, просветителя Великой Армении.
14 (Пн)	7.00, 9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Вечерня. Утреня.	ПОКРОВ ПРЕСВЯТОЙ ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕЙ БОГОРОДИЦЫ И ПРИСНОДЕВЫ МАРИИ.
15 (Вт)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Вечерня. Утреня.	Сщмч. Киприана, мц. Иустины и мч. Феоктиста.
16 (Ср)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Вечерня. Утреня.	Сщмчч. Дионисия Ареопажита, еп. Афинского, Рустика пресвитера и Елевферия диакона.
17 (Чт)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Великая вечерня. Утреня.	Сщмч. Иерофея, еп. Афинского.
18 (Пт)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Великая вечерня. Утреня.	Свтт. Московских Петра, Феоноста, Алексия, Киприана, Фотия, Ионы, Геронтия, Иоасафа, Макария, Филиппа, Иова, Ермогена, Тихона, Петра, Филарета, Иннокентия и Макария.
19 (Сб)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Неделя 3-я по Пасхе, святых жен-мироносиц.
20 (Вс)	7.00, 9.00 — Божественная Литургия 17.00 — Акафист Пресвятой Троице.	Неделя 17-я по Пятидесятнице Мчч. Сергия и Вакха.
21 (Пн)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Прп. Пелагии.
22 (Вт)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Великая вечерня. Утреня.	Ап. Иакова Алфеева.



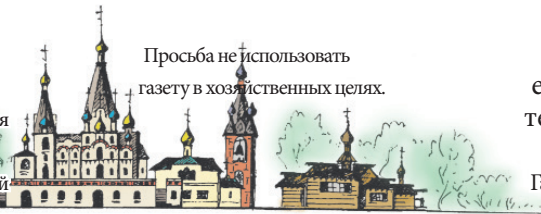
23 (Ср)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Прп. Амвросия Оптинского.
24 (Чт)	8.00 — Божественная Литургия. <i>Крестный ход.</i> 17.00 — Вечерня. Утреня.	<i>Собор всех святых, в Оптиной пустыни просиявших. Престольный праздник.</i>
25 (Пт)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Великая вечерня. Утреня.	Мчч. Прова, Тараха и Андроника. Прп. Космы, еп. Майумского, творца канонов.
26 (Сб)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Всенощное бдение, исповедь.	Иверской иконы Божией Матери. Мчч. Карпа, еп. Фиатирского, Папилы диакона, Агафодора и мц. Агафоники
27 (Вс)	7.00, 9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Акафист свт. Николаю Чудотворцу.	Неделя 18-я по Пятидесятнице. Память святых отцов VII Вселенского Собора.
28 (Пн)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Вечерня. Утреня.	Прп. Евфимия Нового, Солунского. Прмч. Лукиана, пресвитера Антиохийского.
29 (Вт)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Вечерня. Утреня.	Мч. Лонгина сотника, иже при Кресте Господни.
30 (Ср)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Великая вечерня. Утреня.	Прор. Осии. Прмч. Андрея Критского. Поминование всех православных христиан, безвинно богоборцами убиенных или безвинно пребывавших в заключении.
31 (Чт)	9.00 — Божественная Литургия. 17.00 — Вечерня. Утреня.	Апостола и евангелиста Луки.

Банковские реквизиты храма:

Местная религиозная организация «Православный приход Георгиевско-го храма г. Долгопрудный Сергиево-Посадской епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»
 КПП 500801001 ИНН 5008018680
 Р/С 40703810440260123095
 К/С 30101810400000000225
 БИК 044525225
 ПАО Сбербанк
 г. Москва.

Дорогие братья и сестры! Просим помощи в реставрации придела святых Оптинских старцев в Казанском храме!
Пожертвования на содержание храма вы можете перечислить на карту 2202 2062 3641 4830
Сбербанк Анна Андреевна Д.

Главный редактор: протоиерей Александр Суворкин
 Редакционный совет: А. И. Симакова,
 молодежный клуб «Звонница».
 УЧРЕДИТЕЛЬ: Местная религиозная организация
 «Православный приход Георгиевского храма»
 г. Долгопрудный Сергиево-Посадской епархии Русской
 Православной Церкви (Московский Патриархат)»



Просьба не использовать газету в хозяйственных целях.

www.georg-prihod.ru
 e-mail: georg-hram@yandex.ru
 тел. (498) 698-70-36, 698-70-37,
 8 (926) 710-57-34
 Газета распространяется бесплатно.